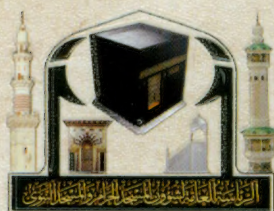


سلسلة الكتب النادرة (١)



الشيخ العلامة لشؤون المسجد الحرام والمسجد النبوي
مكتبة الحرم المكي الشريف

الصفات

للشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي



تنفيذ

إدارة المطبوعات والنشر

مكتبة الحرم الملكي الشريف

الصفات

للشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي

ت: ١٣٩٣ هـ

إدارة المطبوعات والنشر

بسم الله الرحمن الرحيم

١٤٣٨ هـ - ٢٠١٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفهرس

١. المقدمة ٧
٢. تقسيم المتكلمين للصفات والرد عليهم ١٣
٣. صفات المعاني عند المتكلمين ١٦
٤. الصفات السلبية عند المتكلمين ٢٠
٥. عدُ الصفات السبع لا وجه له - الكلام على صفات الأفعال ٢٦
٦. الكلام على الصفات الجامعة ٢٩
٧. الصفات التي اختلف فيها المتكلمون ٣٣
٨. إثبات صفة الاستواء ٣٦
٩. الكلام على التأويل الذي فتن به الخلق ٤٢
١٠. اعتقاد التشبيه أولاً هو سبب التعطيل ٤٦
١١. نقطتين هامتين ٤٨
١٢. هل آيات الصفات من المتشابهة؟ - سؤال مهم ٥٠
١٣. الردُّ على المتكلمين وإلزامهم بمقتضى قواعدهم ٥٤
١٤. خاتمة بها نقاط مهمة ٥٦

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، فهذا سفر صغير الجمع، عظيم
القدر، كبير النفع، من عالم راسخ، وعلامة موفق، تعرض فيه
لمسألة عظيمة كثر فيها الخلط وعظم فيها الزلل، من طوائف
يدعون النباهة والتعقل قد زلت بهم القدم في هذا الباب؛
ألا وهو باب توحيد أسماء الله وصفاته، فقالوا على الله
بلا علم، واعترضوا على وحي معصوم، وتمسكوا بمعقول
موهوم، بدعوى التعارض بينهما تارة، وبدعوى التنزيه عن
التشبيه تارة، إلى غير ذلك، فجاء هذا السفر ليجلي لنا منهج
السلف الصالح لأهل السنة والجماعة في هذه المسألة،
معتمداً فيما يؤصله على الكتاب والسنة.

وأصل هذا الكتاب هو محاضرة ألقاها الشيخ في
الجامعة الإسلامية، وقد رأت مكتبة الحرم المكي الشريف
بالتعاون مع إدارة المطبوعات والنشر إعادة طباعة الكتاب

بعد المراجعة والتدقيق. لما فيه من النفع والهدى والبيان والإرشاد. نسأل الله عز وجل أن يجعل المثوبة لكل من ساهم في نشرها وأن ينفع قارئها. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

د. وليد بن صالح باصمد

مدير مكتبة الحرم المكي الشريف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد
ﷺ وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد:

فإننا نريد أن نوضح لكم معتقد السلف والطريق الذي هو
المنجاة نحو آيات الصفات..

أولاً: اعلّموا أن كثرة الخوض والتعمق في البحث في
آيات الصفات وكثرة الأسئلة في ذلك الموضوع، من البدع
التي يكرهها السلف.

اعلموا أن مبحث آيات الصفات دلّ القرآن العظيم أنه
يتركز على ثلاثة أسس، من جاء بها كلها فقد وافق الصواب،
وكان على الاعتقاد الذي كان عليه النبي ﷺ وأصحابه
والسلف الصالح، ومن أخلّ بواحدٍ من تلك الأسس الثلاثة
فقد ضل، وكل هذه الأسس الثلاثة يدل عليها قرآن عظيم،

أحد هذه الأسس الثلاثة^(١):

١. تنزيه الله جل وعلا عن أن يشبه شيء من صفاته شيئاً من صفات المخلوقين، وهذا الأصل يدل عليه قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى ١١] وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص ٤] وقوله: ﴿فَلَا تَضَرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل ٧٤]

الثاني: الإيمان بما وصف الله به نفسه لأنه لا يصف الله أعلم بالله من الله ﴿إِنَّمَا أَعْلَمَ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة ١٤٠] والإيمان بما وصفه به رسوله ﷺ لأنه لا يصف الله بعد الله أعلم بالله من رسول الله ﷺ الذي قال في حقه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ ٢ ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ٤ [النجم].

فيلزم كل مكلف أن يؤمن بما وصف الله به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ، ويُنزّه ربه جلّ وعلا عن أن تشبه صفته صفة الخلق، وحيثُ أخلّ بأحد هذين الأصلين وقع في هوة الضلال؛ لأن من تنطع بين يدي ربّ السماوات والأرض

(١) ذكر الشيخ رحمه الله هنا اثنين من هذه الأسس، وأما الثالث وهو: قطع الطمع عن إدراك الكيفية. فتكلم عليه في آخر المحاضرة.

وتجراً على الله بهذه الجراءة العظيمة ونفى عن ربه وصفاً أثبت ربه لنفسه؛ فهذا مجنون، فالله جل وعلا يثبت لنفسه صفات كمال وجلال، فكيف يليق بمسكين جاهل أن يتقدم بين يدي رب السماوات والأرض، ويقول: هذا الذي وصفت به نفسك لا يليق بك ويلزمه من النقص كذا وكذا فأنا أووله وألغيه وآتي ببدله^(١) من تلقاء نفسي من غير استناد إلى كتاب وسنة! سبحانك هذا بهتان عظيم!

ومن ظن أن صفة خالق السماوات والأرض تشبه شيئاً من صفات الخلق فهذا مجنون جاهل ملحد ضال، ومن آمن بصفات ربه جل وعلا منزهاً ربه عن مشابهة صفات الخلق فهو مؤمن منزه، سالم من ورطة التشبيه والتعطيل، وهذا التحقيق هو مضمون: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١]

فهذه الآية فيها تعليم عظيم يحل جميع الإشكالات، ويجيب عن جميع الأسئلة حول الموضوع؛

ذلك بأن الله قال: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١]
بعد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى ١١] ومعلوم أن

(١) في الشريط: (فأنا أوول وأنفي وآتي ببدل).

السمع والبصر من حيث هما سمع وبصر يتصف بهما جميع الحيوانات، فكأن الله يشير للخلق ألا ينفوا عنه صفة سمعه وبصره؛ بادعاء أن الحوادث تسمع وتبصر وأن ذلك تشبيه، بل عليهم أن يثبتوا له صفة سمعه وبصره على أساس^(١) ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى ١١].

فالله جل وعلا له صفات لا تقيده بكماله وجلاله، والمخلوقات لهم صفات مناسبة لحالهم، وكل هذا حق ثابت لا شك فيه؛ إلا أن صفة رب السماوات والأرض أعلى وأكمل من أن تشبه صفات المخلوقين، فمن نفى عن الله وصفاً أثبتته لنفسه، فقد جعل نفسه أعلم بالله من الله! سبحانك هذا بهتان عظيم!

ومن ظن أن صفة ربه تشبه شيئاً من صفة الخلق فهذا مجنون ضال ملحد لا عقل له، يدخل في قوله تعالى: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١٧) ﴿إِذْ سَأَلْتُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٨) [الشعراء] ومن يسوي رب العالمين بغيره فهو مجنون!

(١) في الشريط: (فكأن الله يشير للخلق بأن يقول: لا تنفوا عني صفة سمعي وبصري، بادعاء أن الحوادث تسمع وتبصر وأن ذلك تشبيه! لا وكلا! بل أثبتوا لي صفة سمع وصفة بصر على أساس..).

تقسيم المتكلمين للصفات والرد عليهم

ثمَّ اعلّموا أن المتكلمين الذين خاضوا في الكلام وجاؤوا
بأدلة يسمونها أدلة عقلية، ركبوها في أقيسة منطقية، قسموا
صفات الله جل وعلا إلى ستة أقسام قالوا هناك:

١. صفة نفسية. ٢. صفة معنى.
٣. صفة معنوية. ٤. صفة فعلية.
٥. صفة سلبية. ٦. صفة جامعة.

أما الصفات الإضافية، فقد جعلوها أموراً اعتبارية لا
وجود لها في الخارج، وسببوا بذلك إشكالات عظيمة
وضلالاً مينا!

ثمَّ إنّا نبين لكم على تقسيم المتكلمين ما جاء في القرآن
العظيم من وصف الخالق جلَّ وعلا بتلك الصفات، ووصف
المخلوقين بتلك الصفات، وبيان القرآن العظيم في أن صفة

خالق السماوات والأرض حق، وأن صفة المخلوق حق، وأنه لا مناسبة بين صفة الخالق وبين صفة المخلوق، فصفة الخالق لا تُقارَنُ بذاته، وصفة المخلوق مناسبة لعجزه وفناه وافتقاره، وبين الصفة والصفة من المخالفة كمثل ما بين الذات والذات؛ أما هذا الكلام الذي يُدرس في أقطار الدنيا اليوم في المسلمين؛ فإنَّ أغلبهم إنما يشتون من الصفات التي يسمونها صفات المعاني، سبع صفات فقط، وينكرون سواها من المعاني ويؤولونها، وصفة المعنى عندهم في الاصطلاح ضابطها هي: ما دلَّ على معنى وجودي قائم بالذات.

والذي اعترفوا به منها سبع صفات هي:

١. القدرة.
٢. الإرادة.
٣. العلم.
٤. الحياة.
٥. السمع.
٦. البصر.
٧. الكلام.

ونفوا غير هذه الصفات من صفات المعاني التي سببناها ونبيّن أدلتها من كتاب الله..

وأنكر هذه المعاني السبعة (المعتزلة)، وأثبتوا أحكامها
فقالوا هو: قادرٌ بذاته، سميعٌ بذاته، عليمٌ بذاته، حيٌّ بذاته،
ولم يثبتوا قدرةً ولا علماً ولا حياةً ولا سمعاً ولا بصراً!
وهو مذهبُ كلِّ العقلاء يعرفون ضلاله وتناقضه، وأنه إذا
لم يقم بالذات علم؛ استحال أن تقول عالمةً بلا علم، وهو
تناقضٌ واضحٌ بأوائل العقول.

صفات المعاني عند المتكلمين

فإذا عرفتم هذا، فستكلم على (صفات المعاني) التي أقرّوا بها، فنقول: وصفوا الله بالقدرة وأثبتوا له القدرة، والله جلّ وعلا يقول في كتابه: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة ٢٠] ونحن نقطع بأنّه جلّ وعلا متّصفٌ بصفة القدرة على الوجه اللائق بكماله وجلاله.

كذلك وصف بعض المخلوقين بالقدرة فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة ٣٤] فأسند القدرة إلى بعض الحوادث، ونسبها إليهم.

ونحن نعلم أن كلّ ما في القرآن حق. وأنّ للخالق جلّ وعلا قدرةً حقيقة تليق بكماله وجلاله، كما أنّ للمخلوقين قدرةً حقيقة مناسبةً لحالهم وعجزهم وفناهم وافتقارهم، وبين قدرة الخالق والمخلوق من المنافاة والمخالفة، كمثّل ما بين ذات الخالق والمخلوق، وحسبك بونا بذلك!

ووصف نفسه جلّ وعلا بالسمع والبصر في غير ما آية في كتابه فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج ٧٥] ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١] ووصف بعض الحوادث بالسمع والبصر قال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَفْشَاجٍ نَبْتْلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان ٢] ﴿أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [مريم ٣٨] ونحن لا نشك أن ما في القرآن حق، فله جلّ وعلا سمعٌ وبصرٌ حقيقيّان لا ثقلان بكماله وجلاله كما أن للمخلوق سمعاً وبصراً حقيقيّين مناسبين لحاله من فقره وفناه وعجزه، وبين سمع وبصر الخالق، وسمع وبصر المخلوق من المخالفة، كمثّل ما بين ذات الخالق والمخلوق.

وَصَفَّ جَلَّ وَعَلَا نَفْسَهُ بِالْحَيَاةِ فَقَالَ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ﴾ [البقرة ٢٥٥] ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [غافر ٦٥] ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [الفرقان ٥٨] ووصف بعض المخلوقين أيضاً بالحياة قال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء ٣٠] ﴿وَسَلِّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم ١٥] ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم ١٩].

ونحن نقطع بأن لله جل وعلا صفة حياة حقيقية، لا ثقة بكماله وجلاله كما أن للمخلوقين حياة مناسبة لحالهم وعجزهم وفناهم وافتقارهم، وبين صفة الخالق والمخلوق

من المخالفة، كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق، وذلك
بأن شاسع بين الخالق وخلقه.

وصف جل وعلا نفسه بالإرادة قال: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود
١٠٧] ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس
٨٢] ووصف بعض المخلوقين بالإرادة فقال: ﴿تُرِيدُونَ

عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال ٦٧] ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب
١٣] ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [الصف ٨] ولا شك أن لله
إرادة حقيقية لائقة بكماله وجلاله، كما أن للمخلوقين إرادة
مناسبة لحالهم وفناهم وعجزهم وافتقارهم وبين إرادة الخالق
والمخلوق من المخالفة كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق.

وصف نفسه جل وعلا بالعلم، قال: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
[النساء ١٧٦] ﴿لَئِنْ أَلَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾
[النساء ١٦٦] ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ بَعْلَهُمْ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ [الأعراف ٧].

ووصف بعض المخلوقين بالعلم، فقال: ﴿وَبَشِّرُوهُ بِعِلْمِهِ﴾
[الذاريات ٢٨] ﴿وَإِنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ [يوسف
٦٨] ولا شك أن للخالق جل وعلا علما حقيقيا لائقا بكماله
وجلاله محيطا بكل شيء، كما أن للمخلوقين علما مناسباً
لحالهم وفناهم وافتقارهم وعجزهم.

* وبين علم الخالق والمخلوق من المنافاة والمخالفة
كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق.

وصف نفسه جلّ وعلا بالكلام، قال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا﴾ [النساء ١٦٤] وقال: ﴿فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾
[الأنفال ٦].

ووصف بعض المخلوقين بالكلام فقال: ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ
إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾ [يوسف ٥٤] ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ﴾
[يس ٦٥] ولا شك أن للخالق جلّ وعلا كلاماً حقيقياً لا ثقاً
بكماله وجلاله، كما أن للمخلوقين كلاماً مناسباً لحالهم
وفناهم وعجزهم وافتقارهم.

* وبين كلام الخالق والمخلوق من المخالفة كما بين
ذات الخالق والمخلوق.

هذه صفات المعاني، نظرت ما في القرآن من وصف
الخالق بها ووصف المخلوق، ولا يخفى على عاقل أن
صفات الخالق حق، وأن صفات المخلوقين حق، وأن
صفات الخالق لا تقيّد بجلاله وكماله، وصفات المخلوقين
مناسبة لحالهم، وبين الصفة والصفة كما بين الذات والذات.

الصفات السلبية عند المتكلمين

هذه الصفات التي يسمونها سلبية، و ضابط الصفة السلبية عند المتكلمين، هي: الصفة التي دلت على عدم محض.

والمراد بها: أن تدلَّ على سلب ما لا يليق بالله عن الله، من غير أن تدل على معنى وجودي قائم^(١) بالذات.

والذين قالوا هذا جعلوا الصفات السلبية عندهم خمس: خمساً لا سادس لها، هي عندهم:

١. القدم ٢. البقاء

٣. المخالفة للخلق ٤. الوجدانية

٥. الغنى المطلق، الذي يسمونه القيام بالنفس، ويعنون به الاستغناء عن المخصّص والمحل.

(١) في الشريط: (زائد على الذات).

إذا عرفتم هذا فاعلموا أَنَّ الْقِدَمَ والبقاء الَّذِينَ وصف بهما المتكلمون الله جلَّ وعلا، زاعمين أَنه وَصَفَ نفسه بهما في قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد ٣] قد وصف بهما المخلوق.

والْقِدَمُ في الاصطلاح عندهم عبارة عن سلب العدم الأول؛ إلا أَنه عندهم أَخْصُ من الأزل؛ لأنَّ الأزل عبارة عما لا افتتاح له، سواء كان وجودياً أو عدماً.

والْقِدَمُ عندهم عبارة عما لا أَوَّلَ له بشرط أن يكون وجودياً كذات الله المتصفة بصفات الكمال والجلال، ونحن الآن نتكلم على ما وصفوا به الله جلَّ وعلا من الْقِدَمَ والبقاء وإن كان بعض العلماء كره وصفه جلَّ وعلا بِالْقِدَمَ لما يأتي:

فالله جلَّ وعلا وَصَفَ المخلوقين بِالْقِدَمَ فقال: ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ [يوسف ٩٥] ﴿كَالْمُرْجُونَ الْقَدِيمِ﴾ [يس ٣٩] ﴿أَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ [الشعراء ٧٦] ووصف المخلوقين بالبقاء، قال: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُرًّا بَالِقِينَ﴾ [الصافات ٧٧] ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل ٩٦].

أما الله جلّ وعلا فلم يصف في كتابه نفسه بالقدم، وبعض السلف كره وصفه بالقدم لتشبيهه بـ ﴿كَالْمُرْجُونَ الْقَدِيرِ﴾ [يس ٣٩] و ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ﴾ [يوسف ٩٥] و ﴿أَنْتُمْ وَعَابَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ﴾ [الشعراء ٧٦] وقد جاء فيه حديث، بعض العلماء يقول: هو يدل على وصفه بهذا، وبعضهم يقول: لم يثبت.

أما الأولوية والآخرة التي نصّ الله عليهما بقوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ [الحديد ٣] فقد وصف المخلوقين أيضا بالأولية والآخرة قال: ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ﴾ [المرسلات ١٧] ولا شك أن لله أولية وآخرة لا ثقتان بكماله وجلاله، كما أن للمخلوقين أولية وآخرة مناسبة لحالهم وفناهم وافتقارهم وعجزهم.

وصف نفسه بأنه واحد قال: ﴿وَلِلَّهِ كُزَّةٌ وَاحِدٌ﴾ [النحل ٢٢] ووصف بعض المخلوقين بذلك قال: ﴿يُسْتَفَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾ [الرعد ٤].

وصف نفسه بالغنى ﴿إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم ٨] ﴿فَكْفُرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَفَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [التغابن ٦].

وصف بعض المخلوقين بالغنى، قال: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا
فَلْيَسْتَغْفِرْ﴾ [النساء ٦] ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْذِرُهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾
[النور ٣٢]

فهذه صفات السلب: جاء في القرآن وصفُ الخالق
والمخلوق بها، ولا شك أنَّ ما وُصِفَ به الخالق منها لا تُقَّ
بكماله وجلاله، وما وُصِفَ به المخلوق مناسبٌ لحاله
وعجزه وفناه وافتقاره.

عدُّ الصفات السبع لا وجه له

ثم نذهب إلى الصفات السبع التي يسمونها (المعنوية).
والتحقيق: أنَّ عدَّ الصفات السبع المعنوية التي
هي كونه تعالى «قادرًا» و«مريدًا» و«عالمًا» و«حيًا»
و«سميعًا» و«بصيرًا» و«متكلمًا»، أنها في الحقيقة إنما
هي كيفية الاتصاف بالمعاني السبع التي ذكرنا، ومن عدّها
من المتكلمين، عدّوها بناءً على وجود ما يسمونه الحال
المعنوية التي يزعمون أنها واسطةٌ ثبوتية، لا معدومةٌ ولا
موجودة.

والتحقيق: أنَّ هذا خرافةٌ وخيال، وأنَّ العقل الصحيح لا
يجعل بين الشيء ونقيضه واسطةً البتة، فكلُّ ما ليس بوجود
فهو معدوم قطعاً، وكلُّ ما ليس بمعدوم فهو موجود قطعاً،
ولا واسطة البتة كما هو معروفٌ عند العقلاء.

فإذا قد مثَّلنا بكونه قادراً وحيّاً ومريداً وسميماً وبصيراً
ومتكلماً، بما جاء في القرآن من وصف الخالق بذلك، وبَيَّنَّا
أنَّ صفة الخالق لائقةٌ بكَماله وجلاله، وأنَّ صفة المخلوق
مناسبةٌ لحال وفناه وعجزه وافتقاره، فلا داعي لأن ننفي
وصف رب السماوات والأرض عنه؛ لئلا نشبهه بصفات
المخلوقين؛ بل يلزم أن نقرَّ بوصف الله، ونؤمن به في حال
كوننا منزَّهين له عن مشابهة صفة المخلوق.

الكلام على صفات الأفعال

هذه صفات الأفعال، جاء في القرآن بكثرة وصف الخالق بها ووصف المخلوق، ولا شك أن ما وُصِفَ به الخالق منها مخالف لما وُصِفَ به المخلوق، كالمخالفة التي بين ذات الخالق وذات المخلوق.

من ذلك: أنه وصف نفسه جل وعلا بصفة «الفاعل» التي هو أنه يرزق الخلق، قال جلَّ وعلا: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ [الذاريات ٥٧] ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ، وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبا ٣٩] ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ مِنَ النَّجْوَى وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [الجمعة ١١]

وَصَفَّ بعض المخلوقين بصفة الرزق قال: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النساء ٨] ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ [النساء ٥] ﴿وَعَلَى الْوَالِدِ لَهُ رِزْقُنَّ﴾ [البقرة ٢٣٣]

ولا شك أن ما وُصِفَ الله به من هذا الفعل مخالف لما وُصِفَ به المخلوق، كمخالفة ذات الخالق لذات المخلوق. ووصف نفسه جلّ وعلا بصفة الفعل الذي هو العمل قال: ﴿يَرَوْا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمَّا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ [يس ٧١].

ووصف المخلوقين بصفة الفعل التي هي العمل، قال: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور ١٦]

ولا شك أن ما وُصِفَ الله به من هذا الفعل منافٍ لما وُصِفَ به المخلوق ومخالف له، كمخالفة ذات الخالق لذات المخلوق.

وصف نفسه بأنه «يُعَلِّمُ خلقه»: ﴿الرَّحْمَنُ ① عَلَّمَ الْقُرْآنَ ② خَلَقَ الْإِنْسَانَ ③ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ④﴾ [الرحمن].

﴿اقْرَأْ ⑤ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ⑥ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ⑦ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ⑧﴾ [النساء ١١٣]. ووصف بعض خلقه بصفة «الفعل» التي هي «التعليم» أيضاً، قال: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو

عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴿ [الجمعة ٢] وجمع
المثاليين في قوله: ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ [المائدة ٤]

وصف نفسه جل وعلا بأنه يُنَبِّئُ، ووصف المخلوق
بأنه يُنَبِّئُ، وجمع بين صفة الفعل في الأمرين، في قوله جل
وعلا: ﴿وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ، وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ، قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ
نَبَأَنِيَ الْعَلِيُّ الْخَيْرُ﴾ [التحریم ٣] ولا شك أن ما وُصِفَ الله
به من هذا الفعل، مخالف لما وُصِفَ به منه العبد كمخالفة
ذات الخالق لذات المخلوق.

وصف نفسه بصفة «الفعل» الذي هو «الإيتاء» قال:
﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة ٢٦٩] ﴿وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ
فَضْلَهُ﴾ [هود ٣].

ووصف المخلوقين بالفعل الذي هو الإيتاء، قال:
﴿وَمَا أَنْتُمْ بِإِخْدَانَهُنَّ وَقَطَّارًا﴾ [النساء ٢٠] ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِإِخْدَانَهُنَّ وَقَطَّارًا﴾ [النساء ٤].

ولا شك أن ما وُصِفَ الله به من هذا الفعل مخالف لما
وُصِفَ به العبد من هذا الفعل كمخالفة ذاته لذاته.

الكلام على الصفات الجامعة

ثم نتكلم على (الصفات الجامعة)، «كالعلو» و «العِظَم» و «الكِبَر» و «الملِك» و «التكَبُّر» و «الجبروت» و «العِزَّة» و «القُوَّة»، وما جرى مجرى ذلك من الصفات الجامعة، فنجد الله وصف نفسه بالعلو والعِظَم والكِبَر.

قال في وصف نفسه «بالعلو والعِظَم»: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة ٢٥٥] وقال: في وصف نفسه «بالعلو والكِبَر»: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ [النساء ٣٤] ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد ٩].

وصف بعض المخلوقين بالعِظَم، قال: ﴿فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّورِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء ٦٣] ﴿إِنَّا لَنَقُولُ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ [الإسراء ٤٠] ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [النمل ٢٣].

وصف بعض المخلوقين بالعلو، قال: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم ٥٧] ولا شك أن ما وُصفَ الله به من هذه الصفات الجامعة، كالعلو والكبر والعظم منافٍ لما وُصفَ به المخلوق، كمخالفة ذات الخالق لذات المخلوق جلّ وعلا، فلا مناسبة بين ذات الخالق والمخلوق، كما لا مناسبة بين صفة الخالق والمخلوق.

وصف نفسه «بالمُلك»، قال: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ﴾ [الجمعة ١] ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الحشر ٢٣] ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْنَدٍ﴾ [القمر ٥٥]

وصف بعض المخلوقين بالملك، قال: ﴿وَقَالَ لِلْمَلِكِ أَتُؤْمِنُ بِهِ﴾ [يوسف ٥٠] ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ [يوسف ٤٣] ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف ٧٩] ﴿تُؤْتِي الْمُلُوكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّن تَشَاءُ﴾ [آل عمران ٢٦] ولا شك أن لله جل وعلا ملكاً حقيقياً لا ثَقَاً بكماله وجلاله، كما أن للمخلوقين ملكاً مناسباً لحالهم وفناهم وعجزهم وافتقارهم.

وصف نفسه بأنه جبار متكبر، قال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر ٢٣]

ووصف بعض المخلوقين بأنه جبار متكبر، قال: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ [غافر ٣٥] ﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [الشعراء ١٣٠] ﴿الْيَسَّ فِي جَهَنَّمَ مَوْتَى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر ٦٠] ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم ١٥]

ولا شك أن ما وُصف به الخالق من هذه الصفات مناف لما وُصف به المخلوق كمنافاة ذات الخالق لذات المخلوق.

وصف نفسه جلَّ وعلا «بالعزة»، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان ٢٧] ﴿أَمْعَدَهُمْ خَزَائِنَ رَحْمَتِكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ [ص ٩].

وصف بعض المخلوقين بالعزة، قال: ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾ [يوسف ٥١] ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ﴾ [ص ٢٣].

وجمع بين المثالين في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾
وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿[المنافقون ٨].

ولا شك أن ما وُصفَ الله به من هذا الوصف مناف لما
وُصفَ به المخلوق، كمخالفة ذات الخالق لذات المخلوق.

وصف نفسه جلَّ وعلا «بالقوة»، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ
ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات ٥٨] ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج ٤٠].

وصف بعض المخلوقين بالقوة، قال: ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى
قُوَّتِكُمْ﴾ [هود ٥٢].

وفي قوله جل وعلا: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ
مِنْ بَعْدٍ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ [الروم ٥٤].

وجمع بين المثالين في قوله: ﴿فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَن أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ
هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [فصلت ١٥].

الصفات التي اختلف فيها المتكلمون

ثم إننا نتكلم على الصفات التي اختلف فيها المتكلمون، هل هي صفات فعلٍ أو صفات معنى؟

والتحقيق: أنها صفات معانٍ قائمة بذات الله جلَّ وعلا ك: «الرأفة» و «الرحمة» و «الحلم»، فنجد جلَّ وعلا وصف نفسه بأنه «رؤوفٌ رحيمٌ»، قال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [النحل ٨]

ووصف بعض المخلوقين بذلك، قال في وصف نبيِّنا صلوات الله وسلامه عليه: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة ١٢٨].

وصف نفسه بـ «الحلم»، قال: ﴿لِيَدْخُلَنَّهُمْ مِّدْخَلًا يُرْضَوْنَهُ، وَلِيَنَالَهُ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [الحج ٥٩] ﴿وَأَعْلَمُوا

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ^٤ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿البقرة ١٣٥﴾ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى^٥ وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ ﴿البقرة ٢٦٣﴾.

وصف بعض المخلوقين بالحلم، قال: ﴿فَبَشِّرْهُ بِعِلْمٍ حَلِيمٍ﴾ [الصفات ١٠١] ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَا وَهَّ حَلِيمٌ﴾ [التوبة ١١٤].

وصف نفسه بـ «المغفرة»، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة ١٧٣] ﴿يَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَن يَشَاءُ﴾ [آل عمران ١٢٩]

وصف بعض المخلوقين بالمغفرة، قال: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى ٤٣] ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ﴾ [البقرة ٢٦٣] ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية ١٤].

ولا شك أن ما وُصف به خالق السماوات والأرض من هذه الصفات أنه حقٌّ لائقٌ بكماله وجلاله؛ لا يجوز أن يُنفى خوفاً من التشبيه بالخلق، وأن ما وُصف به الخلق من هذه الصفات حق، مناسبٌ لحالهم وفناهم وعجزهم وافتقارهم.

* وعلى كلِّ حال، فلا يجوز للإنسان أن يتنطَّع إلى وصف أثبتته الله جلَّ وعلا لنفسه، فينفي هذا الوصف عن الله، متَّهِّجاً على ربِّ السماوات والأرض، مُدَّعياً عليه أنَّ هذا الوصف الذي تمدَّح به، أنه لا يليق به، وأنه هو ينفيه عنه، ويأتيه بالكمال من كَيْسِه الخاص، فهذا جنونٌ وهوس ! ولا يذهب إليه إلا من طَمَسَ الله بصائرهم.

إثبات صفة الاستواء

وسنضربُ لكم لهذا مثلاً يَتَبَيَّنُ به الكل ؛ لأنَّ مثلاً واحداً من آيات الصفات ينسحبُ على الجميع ؛ إذ لا فرق بين الصفات، لأنَّ الموصوف بها واحد، وهو جلَّ وعلا لا يشبهه شيءٌ من خلقه في شيءٍ من صفاته البتَّة.

فهذه «صفة الاستواء» التي كثر فيها الخوض ونفاها كثيرٌ من النَّاسِ بفلسفة^(١) منطقية، وأدلة جدلية، ستتكلّم في آخر البحث على وجوه إبطالها، كلاماً يَخُصُّ الذين درسوا المنطق والجدل، ليتبيّنوا كيف استدّلوا بالباطل وأبطلوا به الحق، وأحقّوا به الباطل.

هذه «صفة الاستواء» تجرّ الآلاف ممّن يدّعون الإسلام ونفوها عن ربّ السماوات والأرض بأدلة منطقية، يُركبون

(١) وفي الشريط: (بأقيسة منطقية).

فيها قياساً استثنائياً مركباً من شرطية متصلة لزومية، يستنون فيه نقيض التالي، ينتجون بزعمهم الباطل النقيض المقدم، بناءً على أن نفي اللازم يقتضي نفي الملزوم، فيقولون مثلاً: لو كان مستوياً على عرشه والعرش مخلوق، لكان مشابهاً للخلق في استوائه على العرش!

أولاً: اعلّموا أن هذه الصفة التي هي «صفة الاستواء» هي صفة كمال وجلال، تمدح بها رب السماوات والأرض، والقرينة على أنها صفة كمال وجلال، أن الله ما ذكرها في موضع من كتابه إلا مصحوبة بما يبهر العقول من صفة كماله وجلاله التي هي منه، وسنضرب لكم مثلاً لذلك بذكر الآيات..

أول سورة ذكر الله فيها صفة الاستواء هي سورة الأعراف:

الموضع الأول: قال سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ أَلْفُ النَّهَارِ يَطْلُبُهُ حَيْثُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٥٤﴾ [الأعراف ٥٤].

هل لأحد أن ينفي بعض الصفات الدالة على هذا من الكمال والجلال؟!

الموضع الثاني: قال سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٢﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ سَيَرْسُدُ الْمُفْلِقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٥﴾ إِنَّ فِي آخِذَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٦﴾ [يونس].

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا من الكمال والجلال؟!

الموضع الثالث: قال جلَّ وعلا: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ٢﴾ وَهُوَ

الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢﴾
وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾ [الرعد].

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا
من الكمال والجلال؟!

الموضع الرابع: في سورة طه ﴿طه﴾ ﴿١﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ
الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذِيرٌ لِّمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ تَزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ
وَالسَّمَوتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ
السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ ﴿طه﴾.

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا
من الكمال والجلال؟

الموضع الخامس: في سورة الفرقان، في قوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بُدْءُ عِبَادِهِ خَبِيرًا﴾ ﴿٥٨﴾

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا ﴿٥﴾ [الفرقان].

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا من الكمال والجلال؟

الموضع السادس: في سورة السجدة، في قوله جلّ وعلا: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾ [السجدة].

هل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا من غايات الكمال والجلال؟

الموضع السابع: في سورة الحديد، في قوله: ﴿هُوَ
الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٣) هُوَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ
وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ [الحديد]

* فالشاهد: أنَّ هذه الصفات التي يظن الجاهلون أنها
صفة نقص، ويتهمون على رب السماوات والأرض بأنه
وصف نفسه صفة نقص مما يسببون عن هذا أن ينفوها، أو
يؤولوها، مع أن الله جل وعلا تمدح بها وجعلها من صفات
الكمال والجلال، مقرونة بما يبهر العقول من صفات
الكمال والجلال، وهذا يدل على جهل وهوس من ينفي
بعض صفات الله جل وعلا بالتأويل.

الكلام على التأويل الذي فتن به الخلق

ثم اعلّموا أنّ هذا الشيء الذي يقال له «التأويل»، الذي فتن الله به الخلق وأضل به الآلاف المؤلفة من هذه الأمة، اعلّموا أنّ التأويل يطلق في الاصطلاح مشتركاً بين ثلاثة معانٍ:

يطلق على «ما تؤول إليه حقيقة الأمر في ثاني حال»، وهذا هو معناه في القرآن، نحو: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [الإسراء ٣٥] ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ [يونس ٣٩] ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ، يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [الأعراف ٥٣].

أي ما تؤول إليه حقيقة الأمر في ثاني حال.

يطلق التأويل على «التفسير»، وهذا تأويل معروف، كقول ابن جرير: القول في تأويل قوله تعالى كذا، أي تفسيره.

أما في اصطلاح الأصوليين، فالتأويل هو: (صرف اللفظ

عن ظاهره المتبادر منه إلى محتمل مرجوحٍ لدليل^(١).

وصرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه له عند علماء
الأصول ثلاثُ حالات:

الأول: إما أن يصرفه عن ظاهره المتبادر منه لدليلٍ
صحيح من كتاب أو سُنّة، وهذا النوع من التأويل صحيحٌ
مقبولٌ لأنزاعٍ فيه، ومثال هذا النوع، ما ثبت عن النبي ﷺ
أنّه قال: «الجار أحقُّ بصَقْبِهِ»^(٢) فظاهر هذا الحديث ثبوت
الشفعة للجار، وحمل هذا الحديث على خصوص الشريك
المقاسم حمل للفظ على محتمل مرجوح غير ظاهر متبادر،
إلا أن حديث جابر الصحيح «فإذا ضُربت الحدود وصرفت
الطرق فلا شفعة»^(٣) دلَّ على أن المراد بالجار الذي هو أحقُّ
بصَقْبِهِ خصوص الشريك المقاسم.

(١) وفي الشريط: (صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لدليل).

(٢) صحيح البخاري ٢٩٣/٤ (٦٩٨٠) ط المكتبة السلفية بتحقيق
محّب الدين الخطيب.

(٣) صحيح البخاري ٢٩٢/٤ (٦٩٧٦) ط المكتبة السلفية بتحقيق
محّب الدين الخطيب.

فهذا النوع من صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لدليل واضح يجب الرجوع إليه من كتاب وسنة، وهذا التأويل يُسمى تأويلاً صحيحاً، وتأويلاً قريباً، ولا مانع منه إذا دل عليه النص.

الثاني: هو صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لشيء يعتقد المجتهد دليلاً، وهو في نفس الأمر ليس بدليل؛ فهذا يسمى تأويلاً بعيداً، ويقال له فاسد، ومثل له بعض العلماء بتأويل الإمام أبي حنيفة - رحمه الله - لفظ المرأة في قوله: «أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل، باطل»^(١) قالوا: حمل هذا على خصوص المكاتب، وتأويل بعيد لأنه صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه؛ لأن «أي» في قوله «أي امرأة» صيغة عموم، وأكّدت صيغة العموم بـ «ما» المزيدة للتوكيد، فحمل هذا على صورة نادرة هي المكاتب، حمل للفظ على غير ظاهره بغير دليل جازم يجب الرجوع إليه.

(١) رواه أبو داود الطيالسي في مسنده ١/ ٣٩٥ (٢٠٦) وهذا لفظه، ورواه الخمسة إلا النسائي، وصححه الألباني / إرواء الغليل ٦/ ٢٤٣ طبعة المكتب الإسلامي بتاريخ ١٤٠٥ هـ.

الثالث: صرف اللفظ عن ظاهره لا لدليل، فهذا لا يُسمى تأويلاً في الاصطلاح، وإنما يقول له الأصوليون لعب، لأنه تلاعب بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ، ومن هذا تفسير غلاة الروافض لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ [البقرة ٦٧] قالوا: عائشة.

ومن هذا النوع صرف آيات الصفات عن ظواهرها إلى محتملات ما أنزل الله بها من سلطان، كقولهم استوى بمعنى استولى، فهذا لا يدخل في اسم التأويل لأنه لا دليل يدل عليه البتة، وإنما يسمى هذا في اصطلاح أهل الأصول لعب؛ لأنه تلاعب بكتاب الله جلّ وعلا من غير دليل ولا مستند.

فهذا النوع لا يجوز، لأنه تهجم على كلام رب العالمين، والقاعدة المعروفة عند علماء السلف أنه لا يجوز صرف شيء من كتاب الله ولا سنة رسوله عن ظاهره المتبادر منه إلا بدليل يجب الرجوع إليه.

اعتقاد التشبيه أولاً هو سبب التعطيل

* وكلّ هذا الشرياً إخواني - اسمعوا نصيحة مشفق -
كلّ هذا الشر إنما جاء من مسألة وهي نجس القلب وتلطّخه
وتنجسه بأقذار التشبيه ، فإذا سمع القلب المتنجّس بأقذار
التشبيه صفةً من صفات الكمال أثنى الله بها على نفسه
كنزوله للسماء الدنيا في ثلث الليل الأخير ، وكاستوائه على
عرشه ، وكمجيئه يوم القيامة ، وغير ذلك من صفات الكمال
والجلال ؛ أوّل ما يخطر في ذهن المسكين أن هذه الصفة
تشبه صفة الخلق ، فيكون قلبه متنجّساً بأقذار التشبيه ، لا يقدرُ
الله حق قدره ، ولا يُعظّم الله حق عظّمته ، حيث يسبق إلى
ذهنه أن صفة الخالق تشبه صفة المخلوق ، فيكون مُشبهاً
أولاً ، نجس القلب متقدّره بأقذار التشبيه ، فيدعوه شؤم هذا
التشبيه إلى أن ينفي صفة الخالق جلّ وعلا عنه بادعاء أنها
تشبه صفة المخلوق ، فيكون مشبهها أولاً ، معطلاً ثانياً ، ضالاً

ابتداءً وانتهاءً، متهجماً على رب العالمين بنفي صفته عنه،
وادعاء أن تلك الصفة لا تليق.

واعلموا أن هنا قاعدةً أصولية، أطبق عليها من يُعتدّ به
من أهل العلم، وهي أن النبي صلوات الله وسلامه عليه،
لا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة، ولا سيما
في العقائد، ولا سيما لو مشينا على فرضهم الباطل أن مثلاً
ظاهر آيات الصفات الكفر، فالنبي ﷺ لم يؤول الاستواء
بالاستيلاء، ولم يؤول شيئاً من هذه التأويلات.

ولو كان المراد بها هذه التأويلات لبادر النبي ﷺ إلى
بيانها، لأنه لا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة.

فالحاصل: أنه يجب على كل مسلم أن يعتقد هذا الاعتقاد،
الذي يحل جميع الشُّبه، ويجب عن جميع الأسئلة، أن
الإنسان إذا سمع وصفاً وصف به خالق السماوات والأرض
نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ أن يمتلئ صدره من التعظيم،
ويجزم بأن ذلك الوصف بالغ من غايات الكمال والشرف
والعلو، ما يقطع به جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين
صفات المخلوقين، فيكون القلب منزهاً معظماً لله جل

وعلا، غير متنجس بأقذار التشبيه، فتكون أرض قلبه قابلةً للإيمان والتصديق بصفات الله التي تَمَدِّحُ بها نفسه، وأثنى عليه بها نبيه ﷺ على غرار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١].

والشرُّ كلُّ الشرِّ في عدم تعظيم الله، وأن يسبق في ذهن الإنسان أن صفة الخالق تشبه صفة المخلوق، فيضطر المسكين أن ينفي صفة الخالق بهذه الدعوة الكاذبة الفاجرة الخائنة.

نقطتين هامتين

ولابدَّ في هذا المقام من نُقْطٍ يتنبه لها طالب العلم:

أولاً: أن يعلم طالب العلم أن جميع الصفات من باب واحد، إذ لا فرق بينها البتَّة، لأن الموصوف بها واحد وهو جلَّ وعلا، لا يُشبه الخلق في شيءٍ من صفاتهم البتَّة.

فكما أنكم أثبتم له جلَّ وعلا سمعاً وبصراً لاثنين بكماله وجلاله، لا يشبهان شيئاً من أسماء الحوادث ولا أبصارهم، فكذلك يلزم أن تجروا مثل هذا بعينه في صفة

الاستواء، والنزول، والمجىء، إلى غير ذلك من صفات الكمال والجلال التي أثنى الله بها على نفسه، واعلموا أن رب السماوات والأرض يستحيل عقلاً أن يصف نفسه بما يلزمه محذور، أو يلزمه محال، أو يؤدي إلى نقص، كل ذلك مستحيل عقلاً؛ فإن الله لا يصف نفسه إلا بوصف بالغ من الشرف والعلو والكمال، ما يقطع جميع أوهام علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين على حد قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١].

الثاني: أن تعلموا أن الصفات والذات من باب واحد، فكما أننا ثبت ذات الله جل وعلا إثبات وجود وإيمان، لا إثبات كيفية مكيّفة محدّدة، فكذلك ثبت لهذه الذات الكريمة المقدسة الصفات، إثبات إيمان ووجود، لا إثبات كيفية وتحديد.

هل آيات الصفات من المتشابه؟

* واعلموا أن آيات الصفات كثيرٌ من الناس يطلق عليها اسم المتشابه، وهذا من جهة غلط، ومن جهة قد يسوغ، كما بينه الإمام مالك بن أنس أن المعاني فهي معروفة عند العرب، كما قال الإمام مالك بن أنس - رحمه الله -: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والسؤال عنه بدعة.

كذلك يقال في النزول: النزول غير مجهول، والكيف غير معلوم، والسؤال عنه بدعة.

واطرده في جميع الصفات، لأن هذه الصفات معروفة عند العرب؛ إلا أن ما وُصف به خالق السماوات والأرض منها أكمل وأجل وأعظم من أن يشبه شيئاً من صفات المخلوقين، كما أن ذات الخالق جلّ وعلا حق، والمخلوقون لهم ذوات، وذات الخالق جلّ وعلا أكمل وأنزه وأجل من أن تُشبه شيئاً من صفات المخلوقين.

فعلى كل حال: الشرّ كل الشر في تشبيه الخالق بالمخلوق،
وتنجيس القلوب بقدر التشبيه.

فالإنسان المسلم إذا سمع صفةً وُصف بها الله، أول
ما يجب عليه: أن يعتقد أن تلك الصفة بالغة من الكمال
والجلال ما يقطع أوهام علائق المشابهة بينه وبين صفات
المخلوقين، فتكون أرض قلبه طيبة طاهرة قابلة للإيمان
بالصفات على أساس التنزيه، على نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ
شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١].

سؤال مهم

وهنا سؤال لا بد من تحقيقه لطالب العلم..

أولاً: أن يعرف أن المقرر في الأصول في اللفظ أنه إذا
دلّ على معنى لا يحتمل غيره، يسمونه «نصاً» كقوله تعالى:
﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة ١٩٦]

فيذا كان يحتمل معنيين فلا يخلو من حالتين:

- إما أن يكون أظهر في أحد الاحتمالين من الآخر.
- وإما أن يتساوى بينهما.

فإن كان الاحتمال يتساوى بينهما فهذا الذي يسمّى
في الاصطلاح: «المجمل»، كما لو قلت: (عدا اللصوص
البارحة على عين زيد).

فإنه يحتمل أن تكون عينه الباصرة عوروها، أو عينه
الجارية عوروها، أو عينه ذهبه وفضته سرقوها، فهذا
«مجمل»

وحكم المجمل: أن يُتوقف عنه إلا بدليل على التفصيل.
أما إذا كان نصاً صريحاً، فالنص يُعمل به، ولا يُعدل
عنه إلا بثبوت النسخ، أما إذا كان أظهر في أحد الاحتمالين
فهو المسمى بالظاهر، ومقابله يسمى محتملاً مرجوحاً،
والظاهر: يجب الحمل عليه إلا لدليل صارف عنه. كما لو
قلت: رأيت أسداً. فهذا مثلاً ظاهرٌ في الحيوان المفترس،
محتملٌ للرجل الشجاع.

إذاً نقول: ما الظاهر المتبادر من آيات الصفات من نحو
قوله: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح ١١]، وصفة النزول،
وصفة المجيء، وما جرى مجرى ذلك؟

هل نقول أن الظاهر المتبادر من هذه الصفة هو مشابهة
الخلق! حتى يجب علينا أن نؤول فنصرفه عن ظاهره؟

أو هو تنزيه رب السماوات والأرض حتى يجب علينا أن
نقره على الظاهر من التنزيه؟

الجواب: أن كل وصف أسند لرب السماوات والأرض
فظاهره المتبادر منه عند كل مسلم هو التنزيه الكامل عن
مشابهة الخلق، بإقراره على ظاهره هو الحق، وهو تنزيه
رب السماوات والأرض عن مشابهة الخلق في شيء من
صفاتهم.

وهل يُنكر عاقل أن المتبادر إلى الأذهان السليمة، أن
الخالق ينافي المخلوق في ذاته وسائر صفاته؟
لا والله. لا يعارض في هذا إلا مكابر..

الردُّ على المتكلمين وإلزامهم بمقتضى قواعدهم

ثمَّ بعد هذا المبحث الذي ذكرنا، نحب أن نذكر كلمة قصيرة لجماعة نراهم قرأوا في المنطق والكلام، وظنوا نفي بعض الصفات من أدلة كلامية..

كالذي يقول مثلاً: لو كان مستوياً على العرش - والفرض أن العرش مخلوق - لكان مشابهاً للحوادث، لكنه غير مشابه للحوادث، ينتج: فهو غير مستوٍ على العرش.

هذه النتيجة الباطلة تضاد سبع آيات من المحكم المنزَّل، ولكننا الآن نقول هذا على طريق المناظرة والجدل المعروف عند المتكلمين.

نقول: هذا قياس استثنائي مركب من شرطية متصلة لزومية، استثنى فيه نقيض التالي، فأنج منه نقيض المقدم حسب ما يراه مقيم هذا الدليل.

ونحن نقول: إنه تقرر عند عامة النظار أن القياس الاستثنائي المركب من شرطية متصلة لزومية يتوجه عليه القدح من ثلاث جهات:

- يتوجه عليه من جهة استثنائيته.
 - ويتوجه عليه من جهة شرطيته إذا كان الربط بين المقدم والتالي ليس بصحيح.
 - ويتوجه عليه القدح من جهتهما معاً.
- وهذه القضية الكاذبة الشرطية، فالربط بين مقدمها وتاليها كاذبٌ كذباً بحتاً، ولذا جاءت نتيجتها مخالفةً لسبع آيات.
- إيضاحه أن نقول: قولكم لو كان مستوياً على العرش لكان مشابهاً للحوادث، هذا الربط بين «لو» و «اللام» كاذبٌ، كاذبٌ، كاذبٌ.

بل هو مستوٍ على عرشه كما قال، من غير مشابهة للحوادث، كما أن سائر صفاته واقعة كما قال، من غير مشابهة للخلق.

ولا يلزم من استوائه على عرشه كما قال، أن يشبه شيئاً من المخلوقين في صفاتهم البتة، بل استواؤه صفة من صفاته،

وجميع صفاته مُنزّهة عن مشابهة الخلق، كما أن ذاته منزّهة عن مشابهة ذوات المخلوق، ويطرّد هذا في مثل هذا. وعلى كل حال فالجواب عن شيء واحد من هذا يطرّد في الكل.

خاتمة بها نقاط مهمة

وآخر ما نختم به هذه المقالة أنا نوصيكم وأنفسنا بتقوى الله، وأن تلتزموا بثلاث آيات من كتاب الله:

الأولى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى ١١] فتزهوا رب السماوات والأرض عن مشابهة الخلق.

الثانية: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١] فتؤمنوا بصفات الكمال والجلال الثابتة في الكتاب والسنة على أساس التنزيه، كما جاء في ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١] بعد ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى ١١].

النقطة الثالثة: أن تقطعوا أطماعكم عن إدراك حقيقة الكيفية؛ لأن إدراك حقيقة الكيفية مستحيل، وهذا نص الله عليه في سورة طه حيث قال ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه ١١٠].

فقوله: ﴿يُحِيطُونَ بِهِ﴾ [طه ١١٠] فعل مضارع، والفعل الصناعي الذي يُسمَّى بالفعل المضارع، وفعل الأمر، والفعل الماضي، ينحل عند النحويين عن مصدرٍ وزمن، كما قال ابن مالك في الخلاصة:

المَصْدَرُ اسْمٌ ما سِوَى الزمانِ مِنْ

مَدْلُولِي الفعلِ كَأَمِنْ مِنْ أَمِنْ

وقد حرَّرَ (علماء البلاغة) في مبحث (الاستعارة التبعية) أنه ينحل عن مصدر وزمن ونسبة، فالمصدر كاملٌ في مفهومه إجماعاً.

فـ «يحيطون» تكمن في جوفها الإحاطة، فيتسلَّط النفي على المصدر الكامل في الفعل، فيكون معه كالنكرة المبنية على الفتح^(١)، فيصير المعنى لا إحاطة للعلم البشري برب السماوات والأرض، فينفي جنس أنواع الإحاطة عن كفيَّتها^(٢).

(١) في الشريط: (فيكون مثلاً يُبنى معه على الفتح).

(٢) في الشريط: (لا إحاطة لعلم برب السماوات والأرض، فينفي جنس أنواع الإحاطة من كفيَّتها).

فالإحاطة المسندة للعلم منفية عن رب العالمين، فلا يُشكل عليكم بعد هذا صفة نزول ولا مجيء، ولا صفة يد، ولا أصابع، ولا عجب، ولا ضحك، لأن هذه الصفات كلها من باب واحد، فما وصف الله به نفسه منها فهو حق، وهو لا تُقْ بكماله وجلاله، لا يشبه شيئاً من صفات المخلوقين، وما وُصف به المخلوقون منها فهو حق مناسب لعجزهم وفناهم وافتقارهم، وهذا الكلام الكثير أوضحه الله في كلمتين: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١].

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ تنزيه بلا تعطيل.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ إيمان بلا تمثيل.

فيجب من أول الآية ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ التنزيه الكامل الذي ليس فيه تعطيل، ويلزم من قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الإيمان بجميع الصفات، الذي ليس فيه تمثيل، فأول الآية تنزيه، وآخرها إيمان، ومن عمل بالتنزيه الذي في ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ والإيمان الذي في قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ وقطع النظر عن إدراك الكنه، والكيفية

المنصوص^(١) في قوله: ﴿وَلَا يَحِطُّونَ بِهِ عِلْمًا﴾.

خرج سالماً، وقد ذكرت لكم مراراً أنني أقول: هذه الأسس الثلاثة التي ركزنا عليها البحث، وهي:

- تنزيه الله عن مشابهة الخلق.

- والإيمان بالصفات الثابتة في الكتاب والسنة.

وعدم التعرض لنفيها، وعدم التهجم على الله بنفي ما أثنى به على نفسه، وقطع الطمع عن إدراك الكيفية.

لومِّم يا إخوان وأنتم على هذا المعتقد أترون أن الله يوم القيامة يقول لكم: لِمَ نَزَّهْتُمُونِي عن مشابهة الخلق؟ ويلوكمكم على ذلك؟

لا وكلا والله لا يلوكمكم على ذلك.

أترون أنه يلوكمكم على أنكم آمنتُم بصفاته، وصدقتموه فيما أثنى به على نفسه، ويقول لكم: لم تثبتون لي ما أثبت لنفسي، أو أثبته لي رسولي؟

لا والله لا يلوكمكم على ذلك، ولا تأتيكم عاقبة سيئة من ذلك.

(١) في الشريط: (والحقيقة المنصوص).

كذلك لا يلومكم الله يوم القيامة ويقول لكم: لِمَ قطعتم
الطمع عن إدراك الكيفية، ولم تحدّدوني بكيفية محدّدة؟
ثم إنّنا نقول: لو تنطّع متنطّع، وقال: نحن لا ندرك كيفية
نزول منزّهة عن نزول الخلق، ولا ندرك كيفية يد منزّهة عن يد
الخلق، ولا ندرك كيفية استواء منزّهة عن استواءات الخلق.
فبيّنوا لنا كيفية معقولة منزّهة تدركها عقولنا..
فنقول أولاً: هذا السؤال الذي قال فيه مالك بن أنس -
رحمه الله -: والسؤال عن هذا بدعة.

ولكن نجيب ونقول: أعرفت أيها المتنطّع السائل الضال
كيفية الذات المقدّسة الكريمة المتصفة بصفة النزول، وصفة
اليد، وصفة الاستواء، وصفة السمع، والبصر، والقدرة،
والإرادة، والعلم؟

فلا بدّ أن يقول: لا..

فنقول: معرفة كيفية الصفة متوقفة على معرفة كيفية
الذات، إذ الموصوفات تختلف باختلاف ذواتها.
ونضرب مثلاً، ولله المثل الأعلى؛ فإن الأمثال لا تضرب

لله، ولكن الأَحْرَوِيَّات لا مانع منها كما جاء بها القرآن.
فنقول مثلاً كما قال العلامة ابن القيم - رحمه الله - :
لفظةُ رأسٍ.

الراء، والهمزة، والسين: رأس.

هذه الكلمة أضفها إلى المال، وأضفها إلى الوادي،
وأضفها إلى الجبل.

قل: رأس المال، رأس الوادي، رأس الجبل.

فانظر ما صار من الاختلاف بين هذه المعاني بحسب هذه
الإضافات، وهذا في مخلوق ضعيف مسكين، فما بالك بالبون
الشاسع الذي بين صفة الخالق جلّ وعلا وصفة المخلوق؟
وختاماً يا إخوان نوصيكم وأنفسنا بتقوى الله^(١)، وأن
تتمسكوا بهذه الكلمات الثلاث:

(١) من قوله: وأن تتمسكوا.. الخ، مقطوع في التسجيل المنشور على
الشبكة باسم «محاضرة الصفات للأمين الشنقيطي» وتمّ نقله من
كتاب «منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات» من مطبوعات
الجامعة الإسلامية عام ١٣٩٥ هـ، وقد أُلقيت المحاضرة في
الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

١. أن تنزهوا ربكم عن مشابهة صفة الخلق.
٢. أن تؤمنوا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله ﷺ إيماناً مبنياً على أساس التنزيه على نحو ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى ١١].
٣. أن تقطعوا الطمع في إدراك الكيفية لأن الله يقول: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ، عِلْمًا﴾ [طه ١١٠].

ونريد أن نختم هذه المقالة بنقطتين:

إحدهما: أنه ينبغي للمؤولين أن ينظروا في قوله تعالى لليهود: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فإنهم زادوا في هذا اللفظ المنزل نوناً، فقالوا: حنطة فسمى الله هذه الزيادة تبديلاً، فقال في البقرة: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة ٥٩]، وقال في الأعراف: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف ١٦٨].

وكذلك المؤولون للصفات قيل لهم استوى. فزادوا لا ماً، فقالوا: استولى.

فانظر ما أشبهَ لامهم هذه التي زادوها بنون اليهود التي زادوها، ذكر هذا ابن القيم.

الثانية: أنه ينبغي للمؤولين أن يتأملوا آية من سورة الفرقان وهي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ ۖ فَسَلَّ بِهِ خَبِيرًا﴾ [الفرقان ٥٩] ويتأملوا معها قوله تعالى في سورة فاطر: ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ [فاطر ١٤] فإن قوله تعالى في الفرقان: ﴿فَسَلَّ بِهِ خَبِيرًا﴾، بعد قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ يدل دلالة واضحة أن الله الذي وصف نفسه بالاستواء خبير بما يصف به نفسه لا تخفى عليه الصفة اللاتقة من غيرها، ويُفهمُّ منه أن الذي ينفي عنه صفة الاستواء ليس بخبير، نعم. هو والله ليس بخبير.

وصلَّى الله على عبده ورسوله محمد ﷺ، سبحانه ربك ربَّ العزة عمَّا يصفون وسلامٌ على المرسلين والحمد لله ربَّ العالمين.

مكتبة الحرم المكي الشريف

إدارة المطبوعات والنشر

pub@gph.gov.sa